

VII Межрегиональная научно-практическая конференция
«НОВОЕ ПОКОЛЕНИЕ»

Секция: Краеведение

Анализ молоканского движения в Поволжье

Кипарисова Елизавета

10 класс (16 лет),

МБОУ Школа № 166

г.о.Самара

Руководитель:

Филипенко Светлана Витальевна

учитель географии

МБОУ Школа № 166

г.о.Самара

План

| | |
|--|----|
| I. Введение | 3 |
| II. Исследовательская часть. Молокане | 5 |
| 2.1. Причины возникновения молоканства в Поволжье. | 5 |
| 2.2. Гонения на раскольников. | 8 |
| 2.3. Молокане Самарской губернии. | 9 |
| 2.4. Самарские молокане в Закавказье | 11 |
| III. Заключение | 16 |
| Источники и литература | 17 |
| Приложения | 18 |

I. Введение

Среди жителей Земли - миллионы приверженцев христианства. Однако в христианской религии есть самостоятельные направления. Наиболее значительные из них это православие, католицизм и протестантизм. В каждом из них сохраняются особые ортодоксальные положения христианской догматики. А отличаются они друг от друга трактовкой отдельных догматов некоторыми особенностями культа.

Но в каждом вероисповедании возникли течения, в которых отрицались те или иные догматы.

Петр I указом от 1702 года открыто провозгласил свободу совести. «Мы, - говорилось в нём,- по дарованной нам от Всевышнего власти совести человеческой приневоливать не желаем и охотно представляем каждому христианину на его ответственность пещись о спасении души своей».

Подобные новации, утвердившиеся в русской жизни с петровскими преобразованиями, подняли волну вольнодумства; появились люди, решительно отвергающие церковную иерархию, поклонение иконам и кресту. Для других Христов был идеалом духовного наставника, и поклоняться ему они хотели без посредников. На Руси возникают секты, которые существовали то легально, то тайно. Одной из таких сект была молоканская, возникшая в Поволжье.

Для воссоздания общей картины истории Самарского края, следует еще глубже изучить корни нашей духовности.

В силу гонений на сектантов, в различные периоды 18 и 19 веков и антирелигиозной кампании 20-х – 30-х годов XX века мы мало знаем о судьбе различных религиозных сект.

Объектом исследования является изучение истории возникновения молоканства в Поволжье.

Предметом исследования стали молокане Поволжья и Закавказья.

Целью данного исследования является изучение истории молокан и их образа жизни. Для достижения поставленной цели определим следующие **задачи исследования:**

1. Проанализировать историю возникновения молоканства в Поволжье;
2. Изучить и проанализировать жизнь молокан Поволжья и Закавказья.

В своей работе мы использовали следующие **методы исследования:**

1. Изучение нормативно-правовой базы.
2. Системный анализ и теоретическое моделирование.
3. Эмпирические методы сбора и анализа данных.

Анализ прочитанной литературы.

Источниковая база нашей работы включает в себя:

1. Бестужев-Марлинский А.А. "Кавказские очерки". Азербайджанское государственное издательство Баку - 1990 г., где описывается жизнь молокан в Закавказье [1].

2. Шелгунов Н.В. Очерки русской жизни. СПб, 1895, где затрагивается вопрос о раскольниках-молоканах [13].

Мною были прочитаны следующие авторы: Гурьянов Е. "Древние вехи Самары" [3], Фатуллаев Ш.С. "Градостроительство и архитектура Азербайджана XIX и начала XX века [12], где описываются основные этапы жизни молокан и их влияние на культуру других народов.

При написании работы я использовала литературные источники, богословскую литературу, учебные пособия и воспоминания о жизни среди молокан в Закавказье друзей нашей семьи.

Кружок "Краевед" нашей школы, готовясь к 2000-летию христианства на Руси, стал собирать материалы о различных направлениях в христианстве. Молокане – одна из сект духовных христиан. Раздел, касающийся жизни молокан в Закавказье, был написан мною два года назад, я работала над сбором материалов и, в частности, в Самаре.

II. Исследовательская часть. Молокане.

2.1. Причины возникновения молоканства в Поволжье.

Освоение русскими заволжских земель началось еще в 15 веке, здесь, напротив Жигулей за Волгой стал селиться непокорный, отчаянно смелый народ.

«Знать в старинный тот век жизнь не радость была,
Что бежал человек из родного села,
Покидал отчий дом, расставался с женой
И за Волгой искал только воли одной».

Без семьи, двора, хозяйства вольные люди были предельно подвижны, свободны от неизбежных привязанностей крестьянина к своему очагу и земле.

В 1586 году в устье реки Самары по указанию Ивана Грозного, но уже после его смерти, возводится сторожевая крепость и начинается освоение близлежащих земель (Приложение 1).

Население сел и деревень района, в большинстве своем, составляли беглые люди, пришедшие сюда из соседних уездов: Казанского, Алатырского, Симбирского и других. Жителя села Рождествено о себе отзывались так: «всякий сброд и наволока».

Свобода этого люда была недолгой. Правительством земли и участки были розданы Спасо-Преображенскому, Савво-Сторожевскому, Чудову и другим монастырям, церквям, детям бояр и дворян. Беглые люди, только вдохнув глоток свободы, снова попали под крепостную зависимость.

К началу последней четверти 18 века были освоены уже немало территорий нашего края за исключением южных районов, где оседлого населения почти не было.

В 1760 году на территории волжского Левобережья и Заволжья проживало уже около 100 тысяч человек, из них 77% составляли крестьяне. В имениях даже самых либерально настроенных дворян применялись телесные наказания, вотчинная администрация наживалась за счет крестьян. В крестьянских семьях отмечался недостаток еды, скота и одежды.

Особо выделялся непомерной эксплуатацией крестьян на барщине помещик Плещеев в Новом Тукшуме, который практически не оставлял крестьянам времени для работы в своих наделах.

Отрицательные стороны крепостного режима приводили или к крестьянским волнениям, или к стремлению уйти в обособленный духовный мир.

В этой ситуации многие крестьяне не могли найти успокоения души своей в православной церкви, которая с самого своего основания, ориентированная на византийские схемы, несколько сузила горизонт восприятия евангельской истины до простого аскетизма и мистики.

Время петровских преобразований было особенно благоприятно для вольнодумных брожений.

В деятельности Петра I первостепенное значение занимали два главных момента: укрепление абсолютизма и европеизации России. Противостояние светской и духовной власти давно стало тормозом на пути социальных и политических преобразований (Приложение 2).

В 1721 году Петр I одним росчерком пера ликвидировал Патриаршество, и в этот же год издается указ, по которому была образована Духовная коллегия или Синод - высшее правительственное учреждение, ведавшее делами церкви. На практике это означало возвышение абсолютизма.

Сам Петр I явно тяготел к протестантизму, и это не замедлило сказаться на взглядах некоторых русских мыслителей, например, Тверитинова Д.Е. (1667-1741), который отрицал авторитет церкви, проповедовал духовное усовершенствование, нравственное подвижничество. Тверитинов писал: «Слава богу... кто какую веру изберет, такую и верует».

Отечественные мыслители стали открыто защищать свободомыслие и веротерпимость. Один из учнейших людей Петровской эпохи Б.Н. Татищев, основатель Ставрополя на Волге, утверждал, что «умному до веры другого ничего касается и ему равно Лютер ли, Кальвин ли, папист, магометанин или язычник с ним в одном городе живет или с ним торгуется"! [10].

Как оценить реформы Петра I? "Одни говорят, что Петр разрушил старину, единение царя и народа в Земском Соборе (К.С.Аксаков), другие утверждают, что под императорской порфирой в Петре всегда чувствовался революционер (А.И.Герцен), и даже - "великий Петр был первый большевик (М.А.Волошин)" [12].

Цена петровских реформ являлась предметом спора. И чем больше Петр осознавал неоднозначность отношения к его реформам, тем жестче и подозрительней он становился ко всем, кто мыслил иначе.

Постоянные войны, проводившиеся Петром, вызывали значительный рост государственных повинностей. Помимо ямских и стрелецких денег, взимавшихся в 17 веке, население должно было платить новые налоги: жалованье ратным людям, рекрутам и т.п. Общих данных, насколько возросли налоги в это время, нет. Но, например, крепостные крестьяне Воротынского уезда в Центральной части России в 1708 году платили налоги в 4 раза больше, чем в 1700 г.

Полное бесправие зависимых от помещиков холопов рождало у крестьян желание выразить хотя бы духовной формой свой социально-политический протест. Православная церковь не могла дать умиротворения. Подчиненная государству, она превратилась в часть государственного аппарата, стала нарушать тайну исповеди, доносить полиции на инакомыслящих.

Возникает молоканское движение. Основателем секты является Семен Уклеин, крестьянин, живший во второй половине 17 века (Приложение 3). Был духоборцем, не удовлетворялся учением духоборцев и, сблизившись с последователями рационалистического движения Тверитинова, образовал из них особую секту. Назвали их молоканами потому, что они в пост пьют молоко; сами же они объясняют это название тем, что учение их есть "словесное млеко", о котором говорится в Святом Писании. В "Полном православном богословском энциклопедическом словаре" дано такое определение молоканства: "Молокане - одна из русских сект, не признающая таинств и обрядов православной церкви. Молокане отвергают почитание святых и

признают богослужение в виде пения псалмов и чтения Святого Писания. Молоканская секта распространена главным образом среди крестьян губерний Тамбовской, Саратовской, Владимирской, Самарской, Екатеринославской и на Кавказе".

Стремление уйти от казенщины православия с его обязательными исповедями и причастиями толкало людей к сектанству. Молоканские секты, возникшие во второй половине 17 века, были религиозной формой выражения социально-политического протеста определенных слоев крестьянства против крепостного права и господствовавшей православной церкви, представляли один из видов демократического движения в России.

2.2. Гонения на раскольников

Преобразования Петра I невольно породили раскол в православии. Однако, после процесса над Алексеем Петровичем (1718 г.) начались гонения на раскольников. П.И.Мельников-Печорский писал: "Кто знает, может быть, какая-нибудь строка, какое-нибудь невольное слово полупомешанного колодника, вырванное у него на дыбе или на виске, навлекли на раскольников гонения. Они держатся священного писания, но берут из него только то, что им нравится. Не признают никаких таинств, никакой иерархии. Не принимая присяги, не уважают верности и никакой власти, не признают ее богопоставленною, повинуются только по колику нельзя противиться. Секта разрушительная."

Вот теперь все становится более ясным. Вредность в том, что не признают царя и власть божьими ставленниками, хотя моление за царя у них существует. А коли так, они не угодны и церкви, и царю. Ату их, ату!

Ежегодно Епископ Самарский и Ставропольский докладывал губернатору о состоянии дел с сектантством.

Так что, хотя не всегда и не во всем ладили между собой церковь и государственная власть, однако в отношении еретиков они, как правило, были единомышленны и шли рука об руку.

Многие молоканские семьи были высланы на Кавказ, где шла кровопролитная война с горцами. Зачем самим руки пачкать? Пусть убивают иноверцы. Так первые русские появились на Северном Кавказе, и чем дальше продвигалась русская армия, тем дальше от Родины возникали молоканские селения. Чужие среди своих и чужие для своих. Нужно было налаживать быт, растить детей в обстановке, когда свои русские видели в них божьих отступников, а мусульмане - неверных, т.е. и те, и другие смотрели как на чуждых людей.

2.3. Молокане саратовской губернии

В Саратовской губернии на 1885 год насчитывалось 102387 раскольников. Большинство проживало в уездах и относилось к беспоповцам. 13% раскольников составляли молокане и хлысты. Многие сектанты входили в непримиримый конфликт с государственной властью. Стремление уйти от религиозных преследований толкало к переселению. По Иргизу, Чагре и Моче возникли поселки сектантов-молокан.

Иногда религиозная жизнь раскалывала даже семьи. Вот что рапортовал 20 апреля 1890 г. священник села Старая Бинарадка Александр Дроздов: "Крестьянин Архип Литонов, совратившийся в молоканство в 1889 году, ныне старается склонить в эту секту и свою жену Евгению Никоноровну насильственно. 9 апреля Архип жестоко избил ее за то, что она красила яйца и намеревалась идти в церковь помолиться об упокоении родителей. Муж ругал церковь, Святые иконы, пастырей и приговаривал: "Зачем яйца красить, я их и так съем."

Публицист Шелгунов Николай Васильевич (1824 - 1891), анализируя социально-экономическую жизнь нашего края, дал яркую характеристику молокан: "...это скорее люди мысли и убеждения, чем люди веры. Молоканин ... хочет относиться ко всему сознательно, хочет понять, что он видит, так сказать, обнять критическим оком окружающий его мир и отношения (конечно, преимущественно нравственного порядка) и изображает собою не-

сомненное прогрессивное народное начало". Молоканин "общителен и прост. Он ни от кого не отделяется и никого не чуждается, смотрит он прямо и открыто, без ненависти и изуверства, ходит опрятнее и чище других"[13].

Экономическое и политическое закабаление народа, хищнические формы землепользования, остававшиеся в значительной мере крепостническими и после реформы 1861 года, явились причиной неурожая в Поволжье 1873, 1899 годов. Лев Николаевич Толстой, отдыхавший в Самарской губернии в окрестностях села Петровка Бузулукского района, населенного молоканами, был удручен полным бездействием властей и обратился с письмом, призывающим оказать помощь голодающим. В феврале 1899 г. молокане села Петровки посетили Л. Н.Толстого в Москве и опять просили великого писателя оказать помощь голодающим, что и было сделано Львом Николаевичем.

И все же на рубеже 19 -20 веков в Самаре отношение к молоканам было вполне терпимо, что позволило на собственном земельном участке сектантов-молокан братьев Грачевых построить Молоканский поселок.

До 1925 года просуществовало название улицы Молоканский сад IV, до 1926 года - Молоканский сад III, ныне - Исковская улица в Октябрьском районе между улицами Первомайской и Осипенко.

Поселок "Молоканские сады" занимал территорию между улицами Мичурина и Ново-Садовой, Полевой и Осипенко (Приложение 4).

Жители этого поселка, считавшегося пригородным, не могли пользоваться городским водопроводом, не дошла до них и "конка", построенная в Самаре в 1895 году, не дала им в 1899 году свет первая городская электростанция [1].

Утверждение, что различные религиозные учения помогают решать одни и те же проблемы, только каждое по-своему, в настоящее время кажется вполне нормальным. Мы стали терпимо относиться к людям, проповедующим различные способы духовного развития. И сегодня уже никто не ополчится против молокан, порой даже не знают о них.

Молокане Самары спокойно приходят в Молитвенный дом по улице Ново-Майской, 52 и ни у кого не возникает мысли считать этих людей отщепенцами.

2.4. Самарские молокане в Закавказье

Первые молокане-поселенцы появились на Северном Кавказе во время Екатерины. Закавказье молокане осваивали при Александре I.

В 1828 году завершилась русско-иранская война, и 22.02.1828 года был подписан Туркманчайский договор, закрепивший окончательное присоединение Азербайджана к России. Отдельные города вошли в состав России в первой четверти 19 века (Кубинское ханство в 1806 году, Баку в 1806 году, Нуха в 1819 году).

Наряду с теми молоканами, кто был сослан на Кавказ, здесь начинают появляться и приехавшие добровольно искать свой Рай. Под словом Рай принято подразумевать место вечного блаженства людей, праведным образом проведших жизнь.

Как известно из богословской литературы, точных указаний о месте нахождения Рая нет, но предполагают, что Рай находится около Месопотамии, Сирии и Армении.

Кавказ - не Рай, но рядом.

И в 1836 году появился между молокан лжехристос Лукиан Петров, призывающий идти в обетованную землю на Кавказ (Приложение 5).

Из Самары в Шемаху двинулись молокане из секты "общих". Секта "общих" была так названа потому, что все имущество они считали общим. Делами общины управляли 12 апостолов и казначей. Во главе 12 апостолов стоит судья, в руках которого сосредотачивается надзор за апостолами.

В 1853 году англичанин Мельвиль, протестантский миссионер, вступил в тесные связи с сектой "общих" на Кавказе и дал правильную организацию "секты "общих" около Шемахи, что принято и в Самаре, отмечает П.И.Мельников в "письмах о расколе". Этот факт подтверждает то, что молокане в своих воззрениях кое-что взяли у протестантов. Вблизи города

Шемахи молочанами было заложено селение Ивановка, просуществовавшее до наших дней. Жители Ивановки оказались прекрасными земледельцами, и в советское время колхоз, организованный на базе этого села, славился на весь Азербайджан своими высокими показателями в труде, председатель колхоза был Героем Социалистического Труда.

В районе Кубы поселились молочане-воскресники, которые приехали из сел Саратовской и Самарской губерний. Наибольший поток их был в 1832 году, когда город Куба выросла сразу на 6500 жителей. Воскресников часто называют чистыми молочанами.

Вот как выглядели в 60-х годах прошлого века молочанские дом и двор в селениях Алексеевка, Владимировка в районе города Кубы (Приложение 6).

Баня имеется в каждом молочанском селе, в банный день ходит купаться вся семья вместе. В субботу уже весь дом блестит, к вечеру все искупаны. В воскресенье состоится собрание (так молочане называют совместное богослужение) у кого-нибудь из членов секты в больших комнатах, называемых ими "горницами". Посередине комнаты ставится стол, по его бокам - лавки или стулья, на которых справа садятся мужчины, слева - женщины. Молочаны при своих собраниях поют псалмы Давидовы, читают преимущественно Ветхий завет. Пение псалмов и чтение св. Писания идет попеременно с разговорами о текущей жизни. На собраниях решаются вопросы о том, кому нужна какая-либо помощь, поддержка и ее оказывают. Так всем "миром" в течение нескольких дней подводят под крышу дом погорельца.

Почему местом поселения большинства молочан избрана Куба?

В Кавказском календаре на 1852 год в статье Константинова "Куба - уездный город Дербентской губернии" говорится: "По географическому положению своему Куба климатом и дешевой жизнью, особенно для быта простонародного, может первенствовать между Прикаспийскими городами". Вышеперечисленные условия в основном и определили выбор места поселения молочанами (Приложение 7).

При всем неприятии иконоборцев русской церковью вдали от России русские военные начинают относиться к инакомыслящим соотечественникам более терпимо. И потому поселения молокан возникают вблизи русских армейских гарнизонов или укреплений. Так кладбище в селе Алексеевка до сих пор называют "батареей", так как в момент поселения первых молокан на этом месте стояла артиллерийская батарея, защищавшая город Кубу.

О Кубе этого периода ссыльный декабрист А.А.Бестужев-Марлинский пишет так: "...Ни один город по знанию своему, если не по виду, не обманывает вас злее Кубы. Подъезжаете - грязная речка встречает вас у ворот дряной, из сырцу сложенной, стенки, там-и-сям обвалившейся, там-и-сям повенчанной терновником. Въезжаете - болото в грудь коня; по нем прыгают татары и солдаты, плавают собаки и ребятишки, а неуклюжие сакли сидят кучками кругом и печально ждут своей очереди потонуть в грязи, которая здесь уже не пятая, а единственная стихия" [1].

Город не имел организованной планировки и застройки, как пишет известный востоковед-путешественник И.Н.Березин, побывавший в Кубе в 1842 году: "Улицы перепутаны с удивительным искусством, так что в Кубе едва ли не труднее отыскать дорогу, чем в Лондоне". Это же прослеживается и у Бестужева-Марлинского: "Я уверен, что Критский лабиринт именно здесь; но как по несчастью, не нашлось ни одной Ариадны в красных шароварах, которая бы подарила мне клубок за уряд проводника, то я двадцать раз в день терял дорогу и крутил около своей квартиры - не дается, будто клад!"

Вместе с тем в городе всегда свежо, нет пыли. Город утопает в зелени садов, окружающие леса охлаждают знойную атмосферу лета, а облака этой области, изволите видеть, не знают за собой другого ремесла, кроме дождя.

Дожди в Кубе обычно идут по ночам, днем же светит солнце, что позволяет всему, что растет, цвести и плодоносить. В садах в основном выращиваются яблоки и сливы. Яблоки зимой отвозят на базары России, что приносит немалый доход.

Расселение молокан в этом районе, участие русских военных инженеров в планировке города во многом изменило облик. Город покрылся прямоугольной сеткой кварталов, через весь город прошла главная магистраль, "на ней размещались здание уездного правления, аптеки, дома местных богачей". Дома стали строить с разрывом, с просторными дворами, улицы украсились зданиями, фасады которых были выдержаны в национальном стиле, но с заимствованием элементов декора европейской архитектуры, с большими окнами с длинными балконами (Приложение 8).

Новые строительные материалы, поступившие из России, в частности, листовое кровельное железо, приводят к изменениям в застройке городов и населенных пунктов. В Кубо-Кусарском районе изменяется даже внешний вид культовых сооружений, о чем можно судить на примере мечети села Нейдюн. Наличие галереи перед фасадом, выполненные с большим искусством деревянные колонны придают новое художественное содержание культовому сооружению. Минарет, являющийся доминирующей частью мечети, заменен бевецером на четырехскатной кровлеосновного объема. Таким образом, в Кубо-Кусарском районе наглядно видно влияние русской архитектуры на облик культовых сооружений (Приложение 9).

Но процесс этот не был односторонним. Велико было влияние и азербайджанского населения на прибывших русских, что проявилось как в архитектуре жилых домов, так и в определенных нормах поведения. Подобно мусульманам, молокане Закавказья не едят свинину, не пьянствуют. Семьи молокан многодетны и прочны.

В течение всех лет жизни молокан за пределами исторической Родины они не уронили чести русского человека, сохранили верность русскому языку, своему опаленному годами духу и справедливым чаяниям.

В 60-х годах XX в. молоканка Прасковья Кобзева из села Алексеевка, под Кубой, по вечерам пела протяжно:

"Звенит звонок на счет проверки,
Ланцов задумал убежать.

Бежал он лесом, бежал рощью,

Бежал дороженькой степной..."

Не о нашей ли самарской лесостепи вспоминала она, родившаяся уже в Азербайджане, но говорящая, что "Мы из Самары..."

Прошли годы, которые выработали "молоканский" менталитет настолько, что в Азербайджане молокан считают русскоязычной национальностью.

Лукошкины, Новосельцевы, Богдановы, Запалацкие, Кобзевы, Кутуковы выстояли при всех гонениях, вырастили не одно поколение прекрасных земледельцев, садоводов, врачей, инженеров, строителей, воинов.

Спасибо им, что вдали от Родины не посрамили земли Русской, сохранили ей верность и преданность.

В связи с обострением межнациональных отношений в Азербайджане, начиная с 1988 г., молокане стали покидать Азербайджан. Были забыты разногласия в вере, и молокане, и православные приобрели один статус - русского человека.

"Снится куст терновника горящий

И сквозь пламя -

голос говорящий:

Беженка! Мария!

Снится бабка с ликом византийским

И под ветром рвущимся каспийским;

-Беженка! Мария!

.....

Черный город навалился с гиком

Помоги им в полыме великом, помоги, Мария!

Помоги гонимому - гонимый! Помоги, Мария!"

(Наталья Аршина "Беженка Мария").

III. Заключение

В своей работе я обобщила историю возникновения молоканства в Поволжье и пришла к выводу, что те гонения, которые осуществляло правительство в течение более двух веков на молокан, были связаны не с проявлениями молоканского экстремизма, а с нежеланием терпеть разномыслие. "Оджах -дан чыхар дюшман" (Из родного племени возникают враги) - гласит азербайджанская пословица. Дух и сущность молоканства не были глубоко исследованы, но людей отнесли к раскольникам и повели с ними борьбу.

Хочется верить, что тяжелая судьба наших земляков - молокан не будет иметь прецедента, что мы научимся без предвзятости относиться к чужим взглядам, мнениям.

Анализируя жизнь молокан Поволжья и Закавказья мы видим, что в течение всех лет жизни молокан за пределами исторической Родины они не уронили чести русского человека, сохранили верность русскому языку, своему опаленному годами духу и справедливым чаяниям. В ходе моего исследования я увидела, какие изменения принесли с собой молокане в Азербайджан, какое влияние оказали на жизнь местного населения.

Благодаря своему географическому положению и многонациональному составу Самара - город нескольких вероисповеданий. И хорошо то, что в человеке мы перестали видеть только источник греховности (как об этом постоянно говорит церковь), а стали воспринимать его как активно действующую личность, ценность которой определяется, прежде всего, приносимой Отчеству пользой.

Источники и литература

1. Бестужев-Марлинский А.А. "Кавказские очерки". Азербайджанское государственное издательство Баку - 1990 г.
2. Гурьянов Е. "Древние вежи Самары". Куйбышевское книжное издательство - 1986 г.
3. Демидовы Андрей и Ирина "Ах, Самара - городок". Самара 1993 г.
4. Замалеев А.Ф. , Овчинникова Е.А. "Еретики и ортодонсы", Лениздат - 1991 г.
5. Замалеев А.Ф. "Курс истории русской философии" М. "Наука" 1995 г.
6. Мельников П.И. (Андрей Печерский) М. Издательство "Правда" 1976 г., стр. 16
7. "Путешествие в прошлое" Составитель Завальный А.П, Рыбанко Ю.Е. Самара. Книжное издательство - 1991 г.
8. Полный православный богословский энциклопедический словарь. Издательство П.П.Сайкина.
9. Справочник «Улицы Самары», Издательство «Парус»
10. Татищев В.Н. Избранные произведения. Л. 1979, стр.87
11. Фатуллаев Ш.С. "Градостроительство и архитектура Азербайджана XIX и начала XX века. Л. Стройиздат - 1986 г.
12. Фортунатов В.В. "История России IX - XIX вв." СПб Петербургский государственный университет путей сообщения - 1995 г., стр 10
13. Шелгунов Н.В. Очерки русской жизни. СПб, 1895 – Стб. 383-387

Приложения

Приложение 1. Крепость Самара . Рисунок А.Олеария, 1636 год



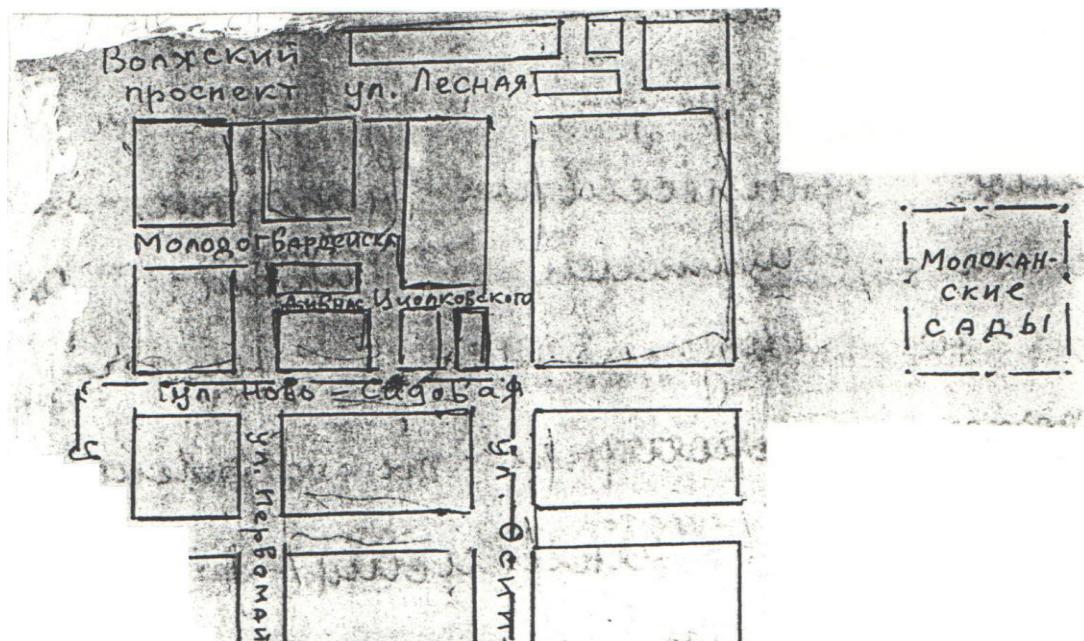
Приложение 2. Пётр I.



Приложение 3. Семен Уклеин, основатель секты



Приложение 4. Посёлок «Молоканские сады»



Приложение 5. Карта расселения самарских молокан в Азербайджане.



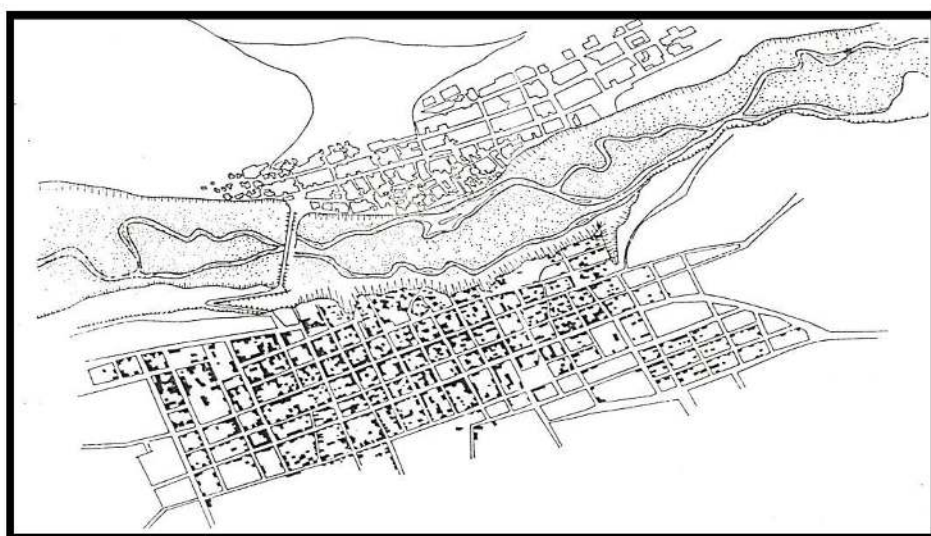
Приложение 6. Молоканский двор и дом



Приложение 7. Куба. Генплан 1811г.



Приложение 8. Куба. План города. Начало XX в. Чертеж Ш.С. Фатуллаева.



Приложение 9. Кубинский район. Сел. Нейдюн. Общий вид мечети. 1878г.

